

ской, эстетико-этической концепции.

Несмотря на неоднородность содержания суфизма вообще, можно прийти к некоторым общетеоретическим выводам, к числу которых относятся определения сущности суфизма как идеологического течения. Оно дает об окружающем мире и человеке достаточное сведение, однако невозможно считать его сугубо научным мировоззрением, ибо в трактовке некоторых вопросов бытия, познания и человеческого общества в суфизме преобладает дух идеализма, мистицизма и аскетизма.

Вообще, мировоззренческая сущность суфизма заключается в том, что он своеобразно иллюстрирует общую физическую и духовную картину мира, его эволюцию и развитие, возникновение человеческого общества. В суфийских учениях красной нитью проходит проблема человека и гуманистическая направленность, ибо суфийское мировоззрение "стремится решить проблему человека в его взаимоотношениях с окружающей природой"¹.

М. Диноршоев
/Душанбе/

О ФОРМАХ ВОСТОЧНОГО СРЕДНЕВЕКОВОГО ФИЛОСОФСКОГО МЫШЛЕНИЯ

I. Средневековая философия в странах Ближнего и Среднего Востока начала складываться в III-IV веках нашей эры и получила широкое развитие в VIII-XV веках. Если исходить из историографических трудов средневековья и исследований современных ученых, то исторически первой философской школой средневекового Ближнего и Среднего Востока был зурванизм. Известный в послевисламский период под названием дахризм. Характерная особенность зурванизма / дахристского / философского мышления состоит в утверждении вечности материи, времени, пространства, признании естественной закономерности, естественного возникновения мира минералов, тел и живых существ из первоматерии, в полном отрицании всякой сверхъестественной

¹ Кошкин П. В. Гносеологические и логические основы науки. М., 1974, с. 21.

силы как демиурга, как творщего начала, в отрицании всякого духовного начала. Самое существенное изменение, которое произошло в ходе эволюции зурванизма в дахризм — это признание вечности мира дахритами. Таким образом, для зурванистско-дахритского философского мышления характерно естественно-материалистическое, стихийно-материалистическое объяснение действительности, полная независимость от теологии и непривязанности ее проблематики к ней, а также полный антипровиденциализм.

2. В раннем средневековье важнейшей формой философского мышления была философия сторонников материи, представленная именами Ибн Рааванди, Ираншахри и Абу Бакра Рази. В изложении Абу Бакра Рази основные принципы философского мышления сторонников материи можно определить следующим образом: вечность первоматерии, состоящая из неделимых частиц, из которых возникают все небесные и земные тела, вечность абсолютного времени и абсолютного места, вечность бога и души как причин возникновения мира из вечной первоматерии, отрицание принципа творения из ничего, рационализм в области учения о познании. Следовательно, ко второй половине IX — началу X в. в философском мышлении региона произошел ряд существенных изменений: признание вечного бога и души в качестве причин возникновения мира из первоматерии, признание непостоянности существования мира. Но если учесть, что Абу Бакра Рази проводил принцип вечности первоматерии, абсолютного времени и места, принцип возникновения небесных и земных тел из неделимых частиц первоматерии, принцип невозможности сотворения из ничего, отрицал вместе с Ибн Рааванди пророчество и существующие религии, а последний стоял на позициях вечности мира, отвергая любой сархъестественный демиург, то нетрудно заметить материалистический, антипровиденциалистский характер философского мышления сторонников материи.

3. В историко-философских сочинениях Газади, Шахристана, Насириддина Туси и Наджмиддина Катиби в качестве одной из форм средневекового мышления рассматривается философия нату-

ралистов. Последние признавая существование бога и сотворенность мира, тем не менее считали, что "соразмерность темперамента имеет важное влияние на состав потенции животного. Они думали, что мыслительная потенция человека также зависит от его темперамента и что она исчезает и гибнет вместе с исчезновением темперамента. Далее, утверждали они, немислимо возвращение того, что раз уже погибло. Отсюда они делали дерзкие выводы о том, что душа умирает и не возвращается. Тем самым они отвергали потустороннюю жизнь, отрицали рай, ад, воскрешение, страшный суд и расплату... Это - еретики, ибо основа вероисповедания - вера во всевышнего аллаха и в судный день. Люди же эти отвергали день страшной расплаты, хотя и верили в аллаха и в его атрибуты". Если к этому добавить признание философами-натуралистами причинной обусловленности явлений и естественной закономерности, то определенная антирелигиозность и материалистичность их философского мышления станет очевидной. Но если учесть, что философы - натуралисты стояли на позициях сотворенности мира богом и, следовательно, разделяли принцип конечности мира во времени и пространстве, то их философскому мышлению был свойственен финитизм со значительной дозой провиденциализма. Подобная форма философского мышления в той или иной мере была присуща многим естествоиспытателям IX-XV вв. и в первую очередь Абу Райхану Беруни.

4. Самой влиятельной формой философского мышления IX-XV вв. считается машшаизм или восточный перипатетизм. Основные принципы перипатетизма, запечатленные в одной из его наиболее развитых систем - в системе Ибн Сины, сводится к следующему: совечность бога и мира, вечность движения, пространства и времени, причинная обусловленность всех явлений, гилеморфизм, познание как отражение, средства познания - чувства, разум, интуиция, методы познания - наблюдение, опыт, индукция, дедукция, аналогия. Основная черта машшаитского философского мышления в области онтологии есть деистический материализм, выражающийся в превращении бога в перводвигателя, действующего не по своему произволению, а в силу неприменной необходимости и имеющего власти над невозможным. О том же свидетельствует признание мыс-

лителем объективной причинности как фактора становления, бытия и небытия всех явлений материального мира. В области гносеологии главную особенность мадждаизма составляет материалистически ориентированный рационализм, признающий при главенствующей роли разума и роль чувств в процессе познания.

5. Все перечисленные формы философского мышления как различные философские учения засвидетельствованы в философских трудах средневековых историков философии, которые не относили их к категории мусульманских идеологических учений /достаточно вспомнить Газали и Фахриддина Рази/ на том основании, что они противоречат основоположениям мусульманства. Они имели реальное бытие в трудах их основателей и оказывали значительное влияние на интеллектуальную жизнь своей эпохи. Поэтому нет решительно никаких оснований считать, что именно с перипатетизмом связывался сам термин "фалсафа" /философия/. Такой подход обедняет и искажает картину развития философской мысли в регионе, приводит к смешению различных философских учений, школ, течений. Этим и объясняется то, что нередко Абу Бакр Рази, Бе-руни, Фахриддин Рази и др. попадают в категорию философов-мадждаитов, хотя они сами решительно отмежевывались от мадждаизма.

6. Наряду с перечисленными формами мышления в странах Ближнего и Среднего Востока существовали и такие формы мышления как калам, суфизм, исмаилизм, которых средневековые историографы и историки философии не относили к категории философских форм мышления, хотя с определенными оговорками их вполне можно характеризовать как философские формы сознания. Калам, например, вступая в противоборство с перечисленными выше философскими формами сознания, тесно был связан с философской проблематикой и, по крайней мере, уже в творчестве Мухаммада Газали принял отчетливо выраженную философскую форму. Если исходить из сочинений Газали, Фахриддина Рази, Тафтазани и др., то основные принципы философского калама в области онтологии сводятся к признанию единобожия, сотворенности мира, движения, времени и пространства, признанию религиозных догматов об аде, рае, судном дне, телесном воскрешении, отрицанию необходимости объективной закономерности; в области гносеологии мутакаллимы были сторонниками

интуитивизма, скептицизма и порою агностицизма. Отсюда главные черты каламистского мышления - провиденциализм, индетерминизм, интуитивизм.

Суфизм также можно характеризовать как форму философского мышления, но в той мере, в какой в ней разрабатывалась теория миропознания на основе человеческих познавательных сил и научно-философских методов познания. В той же мере, в какой суфии разрабатывали учение о богопознании на основе откровения и вдохновения, суфизм оказывался мистикой.

7. В истории философии стран Ближнего и Среднего Востока существовали и такие синкретические формы мышления, как иллюминативная философия Шахабиддина Сухраварди /ХІВ/, и теософская мудрость Садриддина Шерози /ХУП в./, в которых сделана попытка соединить воедино аподиктическую философию с мудростью откровения.

8. Краткая характеристика основных средневековых форм философского мышления в странах Ближнего и Среднего Востока показывает, что история философии региона не есть история сплошной мистики и религиозных учений, как думают многие зарубежные немарксистские исследователи. Она свидетельствует и о том, что не все формы философского мышления можно рассматривать как мусульманские, дабы можно было говорить о единой мусульманской философии. Характеристика эта также ясно показывает тенденцию развития и эволюцию философского мышления в странах Ближнего и Среднего Востока.

А. Мухаммедходжаев
/Душанбе/

ПРОБЛЕМА СУБЪЕКТА И ОБЪЕКТА В ТЕОРИИ ПОЗНАНИЯ СУФИЗМА

Прежде, чем приступить к рассмотрению и анализу теории познания в суфизме, необходимо выяснить, что означают понятия субъекта и объекта в концепции суфизма? Каковы особенности суфийского понимания и интерпретации этих терминов? Чем отличается решение данного вопроса суфизма от существующей официаль-